

CID SEIXAS CASTRO ALVES E O REINO DE EROS



2ª edição

e-book.br

EDITORA UNIVERSITÁRIA

DO LIVRO DIGITAL

A moral sexual da cultura romântica, rasgada por contradições e conflitos, é marcada pela tensão entre o delírio fantasioso do desejo e a expiação obsessiva de culpas imaginárias. O homem, incendiado pela ânsia de vida e de amor, se proíbe a plenitude dessa experiência, recusando à mulher a condição de parceira na procura lúdica.

Castro Alves adota uma posição diferenciada neste quadro e canta a plenitude do amor carnal associado ao amor espiritual, constituindo uma oposição às melindrosas sensibilidades do século XIX.

Castro Alves e o Reino de Eros

Formato 100 x 160 mm
Original Garamond 14 x 16,8
Número de páginas: 58

Capa:

Uma das representações
do mito de Eros e Psique na pintura.
Na 1ª edição deste e-book, em 2016,
a Issuu.com vetou sua inserção
acusando cena de nudez.
Temos assim capas diferentes
nos formatos PDF e ISSUU.

2018

Cid Seixas

Castro Alves e o Reino de Eros

2ª edição

e-book.br

EDITORA UNIVERSITÁRIA

DO LIVRO DIGITAL

**coleção
e-poket**

CONSELHO EDITORIAL:

Cid Seixas (UFBA | UEFS)

Flávia Aninger Rocha (UEFS)

Itana Nogueira Nunes (UNEB)

Massaud Moisés (In Memoriam)

Vitor Hugo Martins (In Memoriam)

Endereços deste e-book:

<https://issuu.com/cidseixas/docs/eros>

www.linguagens.ufba.br

www.e-book.uefs.br

Sumário

Amor e morte,
um casal romântico

Página 9

O culto de Eros
na poesia romântica

Página 29

Espelho côncavo

Página 43

Referências

Página 45

Livros de Cid Seixas

Página 47



A estátua do poeta, na Praça Castro Alves, tendo como fundo a Baía de Todos os Santos, Salvador.

Amor e Morte, um Casal Romântico

O Romantismo, conforme o lugar comum, não é apenas um movimento literário ou artístico – exaurido pelo advento do Realismo – mas um estado de espírito e um projeto de vida que caracterizam a primeira metade do século XIX e, intempestivamente, são flagrados na ideologia do homem que anuncia o ano dois mil. Oriundos das radicais transformações sofridas pelas relações econômicas da sociedade; a prática

e o pensamento românticos inauguraram uma nova cultura, contendo traços característicos entre si contraditórios. É neste jogo de contradições que tem lugar a lírica de Castro Alves, onde a energia de Eros triunfa sobre a estagnação depressiva do caráter romântico.

No dizer de Karl Mannheim (1959, p. 100), “o Romantismo expressa os sentimentos dos *descontentes* com as novas estruturas”, lamentando suspiros e rimas a nobreza, que perdeu a hegemonia, e a pequena burguesia, ansiosa pela ascensão econômica e social. Daí, a melancolia saudosista e o quixotismo reivindicante, fortemente marcados pela impotência do espírito contemplativo.

A moral sexual dessa cultura, rasgada por contradições e conflitos, se resente da tensão entre o delírio fantasioso do desejo e a expiação obsessiva de culpas imaginárias. O homem, in-

cendiado pela ânsia de vida e amor se proíbe a plenitude dessa experiência, recusando à mulher a condição de parceira na procura lúdica. Só é considerada merecedora do amor romântico a virgem de pureza passiva, enquanto a mulher que não se deixa vencer pelo bloqueio da libido poderá ser, apenas, objeto de desejo, saciado no fogo infernal do desprezo e da condenação moral romântica.

Ao proibir à companheira o desenvolvimento da personalidade, o romântico *projeta a interdição sobre si mesmo*, pagando tributo à compreensão ascética do desejo como pecado.

Ao punir a mulher com a condenação ao bloqueio do desenvolvimento libidinal – substituindo o desejo pela ausência contida no símbolo “pureza” – ele se pune a si mesmo.

As experiências e excitações que o ego tenta rejeitar são expulsas e depois são sentidas como estando fora dele. Aquilo que é ofensivo aos princípios do ego, – dizia Fenichel (1981, p. 136-70 – “é percebido na outra pessoa e não no próprio ego do indivíduo, de modo que se pode dizer do mecanismo de defesa da projeção o mesmo que da ansiedade e do sentimento de culpa: reações arcaicas que nas fases iniciais do desenvolvimento ocorrem de forma automática vêm a ser, ulteriormente, amansadas pelo ego e usadas para os seus fins defensivos.”

Compreenda-se portanto que, ao utilizar a expressão “projeta” para designar um movimento também introjetivo, queremos sublinhar a dialética do processo, onde um fato mental é afastado através da projeção, permitindo e dissimulando a posterior introjeção. A ação

provocada pelo indivíduo sobre si mesmo vai incidir diretamente sobre a mulher, espelho reflexivo, e indiretamente sobre ele, alvo da ação, através do retorno. Recorremos aqui à imagem de um espelho retroprojeter, do mesmo modo que o romântico recorre à mulher, o que permite o “projetar sobre si mesmo”.

Por outro lado, sabe-se que na paranoia a projeção, como mecanismo de defesa, atinge o mais elevado grau. Sabe-se ainda que os sintomas mais comuns da paranoia permeiam as características básicas atribuídas ao romantismo. Compondo o silogismo, digamos: se aceita a tradicional aproximação dos paranoicos com as grandiosas personalidades, sempre perseguidas pelo destino, que são os incompreendidos gênios românticos, o Romantismo terá a projeção incluída entre os seus mecanismos mais destacados.

O fato de a moral burguesa reservar, quase que exclusivamente, à mulher de categoria social menos elevada o papel de objeto sexual terminou por condicionar a identificação do prazer amoroso com aquilo que é mais desprezível aos olhos do burguês: a baixa inserção na escala econômica ou social. Ou a pobreza material. Se a paixão dos sentidos se concretiza em chamas com uma pobre rapariga de subúrbio, o romântico não consegue dissociar as noções de prazer e pobreza aí articuladas. E como o não possuir riquezas se configura como o inferno burguês, o ser possuído ou possuída pelo prazer evoca constantemente essa temida situação.

A propósito da natureza clivada pela contradição e pela parcialidade românticas, podem ser lembrados os versos de Capinan que dizem:

*Todos os santos têm o sexo amputado.
E cansados de sustentar a própria boca
maldizem ter fome, enquanto comem*

ou ainda:

O santo é só um ângulo do homem.

O homem romântico, agente e vítima da moral burguesa, guarda com remorsos a face encoberta pelas sombras, comendo com gula e nojo a voracidade da sua culpa.

Mas a mulher, como percebeu Dante Moreira Leite, foi o alvo das consequências mais anulatórias deste processo, para quem “O matrimônio seria afetivamente insatisfatório, e a permanente frustração encontraria fuga no romance de folhetim, que representava, portanto, uma necessidade no sistema de repressões da época. A situação do ho-

mem era, sem dúvida, mais cômoda, pois o ambiente social permitiria a busca de relações afetivas mais satisfatórias, sem que por isso devesse renunciar ao respeito da família e da sociedade. Para ele, o castigo seria de outra ordem: viveria atormentado pela ideia de que sua mulher também pudesse traí-lo. Para o romântico, o pior de todos os castigos.” (Leite, 1979, p. 58)

Em torno desse quadro, a literatura em geral e a poesia em particular vão estabelecer seu espaço, revelando-se talvez a maior ou menor aptidão para a transgressão artística no modo de fixação da realidade transfigurada. Os espíritos mais comprometidos com o *espaço de convenção* de uma cultura não conseguem transitar para além das fronteiras demarcadas, nem articular a conquista de um novo espaço que marcará a continuidade do processo histórico

como evolução do homem. Nesse particular, a lírica de Castro Alves merece maior atenção no quadro da Literatura Brasileira do século XIX. O mais rápido confronto desse poeta com toda a nossa tradição romântica, no que concerne ao tratamento do amor, põe, sem dúvida, o jovem autor de *Espumas flutuantes* numa posição menos comprometida com os “males do século”.

Conforme demonstra a crítica, Castro Alves ocupa um lugar ímpar na lírica romântica por não ter limitado seu texto à simples expressão da “ânsia de amar” (Salles, 1980, p. 38), como ocorre, por exemplo, com Álvares de Azevedo que cristaliza o ideal contemplativo da moral sexual romântica. Recordar-se o conhecido e admirado “Lira dos vinte anos”:

Oh ter vinte anos sem gozar de leve

*A ventura de uma alma de donzela!
E sem na vida ter sentido nunca
Na suave atração de um róseo corpo
Meus olhos turvos se fechar de gozo!*

É evidente que, nesse caso, o canto substitui a posse do objeto, conforme se poderá depreender do confronto destes versos com outros textos de Álvares de Azevedo, para quem o poema é uma forma de sublimação.

Como o amor ideal não pode ter existência e imagem no ato humano de amar, considerado proibido pela consciência romântica, a sublimação através da poesia será a única maneira de resolução do conflito. Uma maneira precária, no caso em foco, que se alterna com a obsessão pela morte – único meio seguro de eliminação dos conflitos burgueses, conforme o testemunho da experiência romântica.

Manuel Bandeira, na *Apresentação da poesia brasileira*, reúne dados bastante significativos para uma análise do caso Álvares de Azevedo, protótipo de uma época, como o trecho da carta que diz: “Sinto no meu coração uma necessidade de amar, de dar a uma criatura este amor que me bate no peito. Mas ainda não encontrei aqui uma mulher – uma só – por quem eu pudesse bater de amores” (p. 67). Álvares de Azevedo, é importante que se diga, vivia em São Paulo, grande centro urbano, onde as possibilidades de relacionamento afetivo eram maiores do que em pequenas vilas. Mas o que chamamos acima de cristalização do ideal contemplativo da moral sexual romântica levou o poeta a se proibir a vida da cidade, tendo inclusive deixado de frequentar certa casa de família “pois não é das melhores nem muito louváveis, pelo contrário, é bem

nodoada a reputação dessas senhoras”. (Azevedo apud Bandeira, p. 65) Tal depoimento é por si mesmo eloquente, dispensando qualquer adendo, além das observações iniciais deste ensaio que compreende a moral romântica como um sintoma. Não no sentido semiótico do termo, mas no sentido patológico.

Voltemos a Castro Alves e a hipótese do seu distanciamento do quadro romântico, no que se refere à incorporação de algumas características de uma época marcada pela enfermidade do espírito ou pela interdição do desenvolvimento da personalidade. Não é sem causa que se identifica o espírito romântico com o espírito infantil, onde a natureza exigente e compulsiva, indiferente às necessidades alheias, desemboca na regressão e na destruição.

Com argúcia e poder de síntese, Alfredo Bosi observa, com respeito a

Castro Alves: “Com ele fluem sem meandros as correntes de uma renovada lírica erótica, tanto mais forte e limpa quanto menos reclusa no labirinto das culpas sem remissão. (Bosi, 1972, p. 132-133)

Se o romântico em geral não consegue viver em paz com Eros, em decorrência do seu compromisso com a regressão e com Thanatos, em Castro Alves, o culto ao deus do amor é uma vocação.

Mas quem são esses deuses responsáveis pela divisão e pelo conflito derradeiro dos homens? Inimigos ou aliados?

Nos muros da Cidade da Bahia, uma inscrição de piche unia os dois num casamento verbal:

AMORTEAMO

Na velha Grécia, Eros era reconhecido como o filho de Afrodite ou, para os mais antigos, como um dos deuses primeiros, que surgiu ao mesmo tempo que a terra. Já Thanatos, o terrível carrasco dos deuses, era irmão de Hipno, o sono, e filho do Caos e das Trevas.

Para Freud, Eros é a pulsão da vida, cujo alvo é instituir unidades cada vez maiores, e conservar, enquanto Thanatos tem como alvo dissolver os agregados e destruir as coisas.

Platão, no *Banquete*, antecipa muitas das reflexões de Freud e coloca questões estimulantes para a investigação do inconsciente que, no nosso século, seria assumida não mais pela filosofia ou pela metafísica, mas pela psicanálise. Para o filósofo, o amor é simplesmente um desejo, uma privação: “Portanto, a pessoa, e quem quer que deseje alguma

coisa, deseja forçosamente o que não está à sua disposição, o que não possui, o que não tem, o que lhe falta; ora, não são estes justamente os objetos do desejo e do amor?” (Platão, s. d., p. 160)

Se tomarmos como proposta a discussão de três conceitos: o objeto, a ausência e o símbolo – será evidente que o amor, segundo Platão, terá existência entre a ausência e o símbolo. O objeto será sempre inatingível e estará sempre ausente. Qualquer objeto outro tomado como alvo será apenas visto como símbolo – ou será transformado em símbolo –, assegurando assim a ausência do objeto desejado: aquilo que Thanatos roubou ao homem, deduziríamos do discurso platônico.

Opondo-se à crença dos seus contemporâneos segundo a qual Eros é um deus, o filósofo afirma que se trata de um gênio – traduziríamos: de uma for-

ça – que preenche o vazio que há entre os deuses e os homens. O objeto do amor seria sempre o desejo da imortalidade, assegura o autor do *Banquete*: “Não debes pois te espantar de que todos os seres amem o que procriaram, pois é devido ao desejo de imortalidade que amam e se desvelam.” (Platão, s. d., p. 170) Em outro momento ele reafirma que o amor é o desejo de possuir sempre, e nós podemos acrescentar: possuir o que é impossível.

*Quero tudo que não tenho
porque nunca o terei.*

(Seixas, 1979, p. 94)

Irreversivelmente, Thanatos nos roubou o objeto que nos tornaria igual aos deuses: a permanência da vida, a imortalidade. Se Eros é para Platão a força perene da vida, sua grande luta será sem-

pre travada com Thanatos. Mas, irremediavelmente, sua vitória, quando ocorre, é sempre simbólica: a conquista do objeto roubado ao homem por Thanatos será realizada simbolicamente no fruto do amor. O filho é a continuação e a imortalidade do pai, mas é constituído pela ausência do pai, sendo portanto seu símbolo.

A busca da imortalidade se opera na alquimia da transmutação da não-existência, seja criando, pela fertilidade do corpo, um outro homem, seja, pela fertilidade do espírito, concebendo obras que assegurem a permanência do criador. E arremata Platão, através da fala de Diotima: “Pois o mesmo se dá com o amor: desejo do bom e da felicidade, em geral, eis no que para todos consiste o grande e astucioso Eros. Mas há muitos modos de dar satisfação ao amor e, dentre eles, o de procurar as rique-

zas, os esportes, a filosofia – aos quais todavia, não se aplicam corretamente os nomes de amante e amado; apenas a uma determinada espécie de amor e aos seus sequazes é que se dá o nome que de direito pertence ao gênero todo”. (Platão, p. 167)

Não só o conceito de sublimação está contido nestas reflexões de Platão como também, se procurarmos examinar o mecanismo da transferência, podemos ver neste diálogo importantes contribuições. Evidentemente, não se encontrará explicitada a forma que a transferência assume na clínica, mas se observará as mesmas operações semióticas, constituídas pelos fatores: objeto, ausência e símbolo. Lacan percebeu os elos da transferência na clínica com a aparição no sujeito “dos modos permanentes segundo os quais ele constitui seus objetos.” (Lacan, 1978, p. 98) Isto é:

mesmo em termos estritamente psicanalíticos, a afirmativa de Lacan nos autoriza algumas das inferências contidas neste ensaio de crítica literária.

Podemos afirmar que segundo Platão todo amor é amor de transferência. Eros ama, através dos homens, ou os homens amam, através de Eros, não aquilo que é tangível para os homens, mas o que ele perdeu para o seu rival Thanatos: o que é amado no objeto simbólico de amor dos homens.

Outra intromissão pessoal:

*Não quero aquilo que quero:
o objeto é só o querer.*

*Não amamos quem amamos
mas o amor, modo de ser.*

(Seixas, 1979, p. 94)



Je suis à vous
avec toute mon
âme et mon cœur
pour toujours

Je suis fier
de vous
et de votre
œuvre

Mon cœur est
à vous
et à votre
cause

Je suis à vous
pour toujours

O Culto de Eros na Poesia Romântica

Em “Mocidade e morte”, poema escrito em 1864, Castro Alves enfrenta o conflito entre estes dois poderosos deuses das disposições anímicas: Thanatos, senhor da desagregação, do tédio e do espírito romântico, e Eros, jovem arqueiro de movimentos vitais, que disputa o domínio da natureza para que esta frutifique. É evidente a opção do poeta pelo filho ou aliado de Afrodite:

*Oh! eu quero viver, beber perfumes
Na flor silvestre que embalsama os
[ares;
Ver minha alma adejar pelo infinito,
Qual branca vela na amplidão dos
[mares.
No seio da mulher há tanto aroma...
Nos seus beijos de fogo há tanta vida...
– Árabe errante, vou dormir à tarde
À sombra fresca da palmeira erguida.*

“Mocidade e morte” pode ser tomado como uma cruel profecia, onde o poeta antecipa a sua condenação: sabe-se que em fins de 1868 ele feriu o pé com um tiro, resultando em grave enfermidade que culminou na sua amputação e na morte do poeta. Frequentador da vida social e boêmia das capitais, o jovem de apenas vinte e um anos se recolhe à fazenda, em Currálinho, onde escreve várias páginas de poesia teste-

munhando sua luta contra Thanatos, vindo a falecer no dia 6 de julho de 1871. Este poema, escrito quatro anos antes do desencadeamento da tragédia da sua vida, ganha assim especial relevo e significado.

Se, por um lado, Thanatos se insinua impassivelmente, por outro, Eros é exaltado: “*Oh! eu quero viver, beber perfumes*”. Causou estranheza à moral vitoriana quando Freud ligou o exercício da sexualidade com o exercício mesmo da vida, explicitando, em linguagem científica, o que se sugeria em linguagem poética. Aqui, é evidente a identificação dos símbolos mais “inocentes” da vida e da natureza com a condição sexual do animal humano, começando pela sinestesia que, em Castro Alves, bem pode ser lida ainda como metonímia. Lembre-se que em 1870 ele escreveu:

*O perfume é o invólucro invisível
Que encerra as formas da mulher bonita.
Bem como a salamandra em chamas vive,
Entre perfumes a sultana habita.*

Transformada a sinestesia – “beber perfume” – em metonímia, a carga erótica começa a se tornar mais evidente. Nos versos “Ver minha alma adejar pelo infinito / Qual branca vela na amplidão dos mares” dois momentos devem ser sublinhados. Primeiro, o significante “adejar”, que pode remeter ao significado “bater asas”, mas pode também ser interpretado por analogia ao significante “adejo”, que no nordeste brasileiro quer dizer “cavalo que vagueia sem cavaleiro”. Desnecessário demonstrar a sexualização da imagem composta por “cavalo que vagueia”, como também já sabemos que a alma, em Castro Alves, também é uma entidade sensual, ani-

mal (de “anima”) e não uma sombra transcendental. Lembre-se, a propósito, o poema “Boa noite”, onde se lê:

*Mulher do meu amor!
Quando aos meus beijos
Treme tua alma, como a lira ao vento,
Das teclas de teu seio que harmonias,
Que escalas de suspiros, bebo atento!*

A alma animal (“anima”) experimenta a sensação lasciva do toque íntimo. Por fim, nova sinestesia que pode ser lida como metonímia, onde aparece o mesmo verbo: “beber”. Porque, mais uma vez, “beber”?

Voltemos aos dois versos citados acima. Se o primeiro “*Ver minha alma adajar pelo infinito*” – é uma figuração sensual, o segundo – “*Qual branca vela na amplidão dos mares*” – contém dois símbolos da maior força erótica. O mar é a

mãe original, o símbolo da fecundidade por excelência. Também a água, que molha, tem o seu verbo – “molhar” – claramente incluído em contextos sexuais.

Já os gregos ilustravam magnificamente esta concepção da água como colo fértil: Afrodite, deusa do amor, nasceu das águas. Cronos, o tempo, pai ancestral, perdeu seu reino para Zeus, seu filho. Ele temia ter o poder usurpado pelo filho que, em vingança, lhe castra e lança os órgãos às águas do mar. Dessa sementeira, conta o mito, nasce Afrodite.

No poema de Castro Alves, a “amplidão dos mares” é semeada por “branca vela” metonímia de barco e, ao mesmo tempo, metáfora de sugestão idêntica a “palmeira erguida”.

No seio da mulher há tanto aroma...

*Nos seus beijos de fogo há tanta vida...
– Árabe errante, vou dormir à tarde
À sombra fresca da palmeira erguida.*

O aroma, o perfume, reaparece ligado ao fogo da vida. Também ligada à palmeira erguida está ligada a figura do árabe, requintado amante e, segundo a tradição patriarcal, macho de muitas fêmeas.

Em outro momento do poema, as ideias contidas na estrofe analisada são reiteradas:

*Morrer quando este mundo é um paraíso,
E a alma em cisne de douradas plumas:
Não! o seio da amante é um lago virgem...
Quero boiar à tona das espumas...*

Se a água aparece na primeira estrofe com a fecundidade, o sal e a inquietude do mar, aqui ela reaparece com a tranqui-

lidade doce do “lago virgem”. Na figura anterior, a vela penetra no mar e nesta o cisne rasga o lago, boiando “à tona das espumas”. Já este último verso – “*Quero boiar à tona das espumas...*” – evoca o êxtase de depois: o se entregar ao repouso após o repuxo de sons e cores.

Outro grande poeta brasileiro, Vinícius de Moraes, também recorreu ao resultado da água, ou do que é molhado, em movimento: “*Das bocas unidas fez-se a espuma*”.

Sob imagens estereotipadas da natureza virgem, tão a gosto da fuga e do alheamento românticos, Castro Alves estrutura um discurso sensual, onde é flagrante o desejo desesperado de fazer Eros cavalgar a vida, triunfando sobre Thanatos. No verso “*Morrer... quando este mundo é um paraíso*”, as veredas de Eros, que se confundem com o espaço da vida mesma, em toda sua plenitude,

transformam os territórios do homem em paraíso, lugar edênico que comporta a pulsão sexual. Observe-se que a tradição romântica tende a identificar esta pulsão como uma força demoníaca, em chamas como o próprio inferno, enquanto Castro Alves situa o reino de Eros no mundo dos homens que, por isso, se transforma em espaço paradisiáco.

A sensualidade do ato de viver é exaltada, em confronto com o vazio, como nos versos:

*Ai! morrer – é trocar astros por círios,
Leito macio por esquife imundo,
Trocar os beijos da mulher – no visco
Da larva errante no sepulcro fundo.*

Como símbolos da vida, Castro Alves elege os astros no céu, a cama na alcova e os beijos da amante, antônimos

dos círios e sepulcros. Se os poetas românticos, marcados pela regressão e pela natureza exigente e compulsiva que termina por ignorar o outro como fonte da vida, anseiam sempre pela dramaticidade suprema da morte, em Castro Alves o uso deste clichê é transformado em grito desesperado que espera tanger Thanatos para longe dos feudos da vida. Mesmo diante da presença fria do demiurgo da destruição, o poeta clama:

E eu morro, ó Deus! na aurora da
[existência,
Quando a sede e o desejo em nós
[palpitam...

Aqui, a moral do cristianismo não teve força suficiente para instaurar o culto de Thanatos, com sua promessa de salvação mediante a aceitação de um projeto de vida masoquista, onde o pra-

zer é atributo do Diabo e a dor é de Deus.

Observe-se ainda que, ao elevar o espírito numa oração vocativa, o poeta não se envergonha da sua nudez lasciva nem do gosto de maçã e vinho na boca diante do Senhor. Ele canta a vida como lugar da *sede* e do *desejo*, porque sabe que o prazer é um espaço mágico que habita o relâmpago e o céu dos sentidos, erguendo os pilares do paraíso. Aqui mesmo. Como preparação do outro.

Novamente a imagem da água, como força sensual, retorna vestida de novos significantes (“*Quando a sede e o desejo em nós palpitam*”). Vale voltar às sinestesias metonímicas vistas acima, onde o verbo “beber” se enriquece de significados compostos por associações. Aqui, finalmente, aparece claro o motivo deste “beber” – quer sejam aromas

ou suspiros: a “sede” – pulsão sinestésica.

Se Thanatos triunfa sobre o espírito romântico, em Castro Alves, o calor de Eros constrói a imortalidade – ausência e objeto – presente no símbolo *mulher*.

Concluindo, vimos que o romantismo, enquanto movimento literário e conjunto de atitudes e ideias que emprestam uma feição particular ao século XIX, é fortemente marcado pelo triunfo da morte sobre o amor, ou, tomando como símbolos destas duas forças polares os deuses da mitologia clássica, o triunfo de Thanatos sobre Eros.

Embora os romances e poemas sentimentais e amorosos constituam a parte mais conhecida e admirada da produção romântica, é um equívoco supor o homem romântico como um cavaleiro do amor. Ele é, na verdade, o cavaleiro da morte. O amor é apenas uma pe-

ripécia, uma aventura a distrair a pulsão de morte que seduz e dirige o romantismo. A moral do cristianismo, na sua versão mais perversa, que domina o século XIX, propõe um amor inatingível, incorpóreo, onde o prazer é o objeto do pecado. A contemplação, a espera e a imobilidade resignada são os valores supremos desta moral e as marcas do herói romântico.

Poucos escritores fugiram a esse lugar-comum, onde a ânsia de amar substituía a vida amorosa. Castro Alves foi um poeta que deslocou radicalmente esse modo de vida, ou esse modo de morte tão em moda. Daí a atenção que é dada à sua vida aventureira e à sequência de episódios donjuanescos que ilustram suas peripécias pela velha cidade da Bahia ou pela noite paulista. O homem Castro Alves destoa do protótipo do poeta romântico. Os cantores

suspirantes do século passado aceitavam como ideal supremo ser dobrados pelo sofrimento e padecer com orgulho e masoquismo o calvário do mal-do-século. Contrariamente, esse singular poeta, deslocado da *perversa tradição* do seu tempo, tornou-se cantor e cultor do prazer e da vida.

Espelho Côncavo

Quero tudo que não tenho,
porque nunca o terei.
Desejo a rainha do sonho
na cama do próprio rei.

O que tenho está perdido
entre o nada que ganhei
do outro lado, o do não tido,
onde existe o que inventei.

Não quero aquilo que quero:
o objeto é só o querer.
Não amamos quem amamos
mas o amor, modo de ser.

O poema “Espelho Côncavo”, parcialmente citado em duas passagens do texto deste ensaio e aqui reproduzido integralmente, em função das ideias a respeito do amor na obra de Platão, foi originalmente publicado conforme a referência abaixo.

SEIXAS, Cid. Espelho Côncavo. In: *Fonte das pedras; poesia*. Rio de Janeiro, Civilização Brasileira, 1979, p. 94.

Referências

- AZEVEDO, Álvares de. Carta. Apud BANDEIRA, Manuel: *Apresentação da poesia braceleira*. Rio de Janeiro, Edições de Ouro, 1967. p. 67.
- BOSI, Alfredo. *História concisa da literatura brasileira*. 2a. ed. São Paulo, Cultrix, 1974.
- CAPINAN, José Carlos. Compreensão de santo. In —: *Inquisitorial*; poemas. Salvador, 1966.
- FENICHEL, Otto. Os mecanismos de defesa. In: *Teoria psicanalítica das neuroses* (The psychoanalytic theory of neurosis); trad. Samuel Penna Reis, rev. tec. Ricardo Gomes. Rio de Janeiro, Atheneu, 1981.
- LACAN, Jacques. *Escritos* [Ecrits], trad. Inês Oseki-Depré. São Paulo, Perspectiva, 1978.

- LEITE, Dante Moreira. *Lucíola: teoria romântica do amor*. In: *O amor romântico e outros temas*. 2^a. ed. São Paulo, Nacional, 1979.
- MANNHEIM, Karl. *Essays on sociology and social psychology*. 2a. ed. London, Routledge, 1959; apud BOSI, Alfredo. *História concisa da literatura brasileira*. 2a. ed. São Paulo, Cultrix, 1974.
- PLATÃO, *Banquete* [Symposion]; trad. direta do grego por Jorge Paleikat. In: *Diálogos*. Rio de Janeiro, Edições de Ouro, s. d.
- SALLES, David. Castro Alves e a lírica amorosa romântica. In: *Do ideal às ilusões. Alguns temas da evolução do romantismo brasileiro*. Rio de Janeiro. Civilização Brasileira; Salvador, Fundação Cultural do Estado da Bahia, 1980.
- SEIXAS, Cid. Espelho Côncavo. In: *Fonte das pedras; poesia*. Rio de Janeiro, Civilização Brasileira, 1979.
- SEIXAS, Cid. Da presença de Eros na poesia romântica. O objeto, a ausência e o símbolo no amor de transferência. Um exercício de crítica psicanalítica. Minas Gerais Suplemento Literário. Ano XX, n^o 829. Belo Horizonte, 21 ago. 82, p. 6-7.

Livros de Cid Seixas

POESIA

Temporário; poesia. Salvador, Cimape, 1970
(Coleção Autores Baianos, 3).

Paralelo entre homem e rio: Fluviário; poesia.
Salvador, Imprensa Oficial da Bahia, 1972.

O signo selvagem; metapoema. Salvador,
Margem / Departamento de Assuntos Cul-
turais da Secretaria Municipal de Educação
e Cultura, 1978.

Fonte das pedras; poesia. Rio de Janeiro,
Civilização Brasileira; Brasília, Instituto
Nacional do Livro, 1979.

Fragmentos do diário de naufrágio; poesia.
Salvador, Oficina do Livro, 1992.

O espelho infiel; poesia. Rio de Janeiro,
Diadorim, 1996.

ENSAIO E CRÍTICA

O espelho de Narciso. Livro I: Linguagem, cultura e ideologia no idealismo e no marxismo; ensaio. Rio de Janeiro, Civilização Brasileira; Brasília, Instituto Nacional do Livro, 1981.

A poética pessoana: uma prática sem teoria; ensaio. Salvador, CEDAP; Centro de Editoração e Apoio à Pesquisa, 1992.

Godofredo Filho, irmão poesia; ensaio. Salvador, Oficina do Livro, 1992.

Poetas, meninos e malucos; ensaios. Salvador, Universidade Federal da Bahia, 1993. (Cadernos Literatura & Linguística, 1.)

Jorge Amado: Da guerra dos santos à demolição do eurocentrismo; ensaio crítico. Salvador, CEDAP, 1993.

Literatura e intertextualidade; ensaio. Salvador, CEDAP, 1994.

Herberto Sales. Ensaios sobre o escritor. Salvador, Oficina do Livro, 1995.

O viajante de papel. Perspectiva crítica da literatura portuguesa. Salvador, Oficina do Livro, 1996.

- Triste Bahia, oh! quão dessemelhante.* Notas sobre a literatura na Bahia. Salvador, Egba; Secretaria da Cultura, 1996.
- O lugar da linguagem na teoria freudiana;* ensaio. Salvador, Fundação Casa de Jorge Amado, 1997. (Col. Casa de Palavras)
- O silêncio do Orfeu Rebelde e outros escritos sobre Miguel Torga;* ensaios. Salvador, Oficina do Livro, 1999.
- O trovadorismo galaico-português;* ensaio crítico e antologia. Feira de Santana, UEFS, 2000.
- Três temas dos anos trinta;* textos de crítica literária. Feira de Santana, UEFS, 2003. (Cadernos de sala de aula)
- Os riscos da cabra-cega. Recortes de crítica ligeira.* Org., intr. e notas Rubens Alves Pereira e Elvya Ribeiro Pereira. Feira de Santana, UEFS, 2003. (Col. Literatura e diversidade Cultural, 10)
- Desatino romântico e consciência crítica.* Uma leitura de *Amor de Perdição*, de Camilo Castelo Branco. 2a ed. Salvador, Rio do Engenho, 2016.

Da invenção à literatura. Ensaios de filosofia da linguagem. Salvador, Rio do Engenho, 2017.

NO EXTERIOR

The savage sign / O signo selvagem; poesia; trad. Hugh Fox. Lansing, Ghost Dance, 1983. (Edição bilingue norte-americana.)

E-BOOKS

Desatino romântico e consciência crítica. Uma leitura de *Amor de Perdição*, de Camilo Castelo Branco. Copenhagen, Issuu, E-Book.Br, 2014. Disponibilizado em <<https://issuu.com/e-book.br/docs/camilo>>

O silêncio do Orfeu Rebelde e outros escritos sobre Miguel Torga, 2ª ed. Copenhagen, Issuu, E-Book.Br, 2015. Disponibilizado em <<https://issuu.com/e-book.br/docs/torga>>

Literatura e intertextualidade. Copenhagen, Issuu, E-Book.Br, 2015. Disponibilizado

em <<https://issuu.com/e-book.br/docs/intertextualidade>>

Noventa anos do modernismo na Feira de Santana de Godofredo Filho. Copenhagen, Issuu, E-Book.Br, 2015. Disponibilizado em <<https://issuu.com/e-book.br/docs/godofredofilho>>

Os riscos da cabra-cega. Recortes de crítica ligeira. 2 ed., Copenhagen, Issuu, E-Book.Br, 2015. Disponibilizado em <https://issuu.com/cidseixas1/docs/cabra_cega>

Da invenção à literatura. Textos de filosofia da linguagem. Copenhagen, Issuu, E-Book.Br, 2015. Disponibilizado em <<https://issuu.com/e-book.br/docs/invencao>>

Orpheu em Pessoa. Org. Cid Seixas e Adriano Eysen. Copenhagen, Issuu, E-Book.Br, 2015. Disponibilizado em <<https://issuu.com/e-book.br/docs/orpheu>>

Do inconsciente à linguagem. Uma teoria da linguagem na descoberta de Freud. Copenhagen, Issuu, E-Book.Br, 2016. Disponibilizado em <https://issuu.com/e-book.br/docs/inconsciente>

A Literatura na Bahia. Livro 1: Tradição e Modernidade. Copenhagen, Issuu, E-Book.Br, 2016. Disponibilizado em <<https://issuu.com/e-book.br/docs/tradicaomodernidade>>

1928: Modernismo e Maturidade. Livro 2 de *A Literatura na Bahia.* Copenhagen, Issuu, E-Book.Br, 2016. Disponibilizado em <<https://issuu.com/e-book.br/docs/1928>>

Três Temas dos Anos 30. Livro 3 de *A Literatura na Bahia.* Copenhagen, Issuu, E-Book.Br, 2016. Disponibilizado em <<https://issuu.com/e-book.br/docs/anos30>>

Final do século XX. Livro 4 de *A Literatura na Bahia.* Copenhagen, Issuu, E-Book.Br, 2016. Disponibilizado em <<https://issuu.com/e-book.br/docs/seculo20>>

Peji de inventos. Livro 5 de *A Literatura na Bahia.* Copenhagen, Issuu, E-Book.Br, 2018. Disponibilizado em <<https://issuu.com/e-book.br/docs/peji>>

A essência ideológica da linguagem. Livro I de: *Linguagem, cultura e ideologia.* Copenhagen, Issuu, E-Book.Br, 2016. Disponibi-

lizado em <<https://issuu.com/e-book.br/docs/linguagem1>>

Linguagem e conhecimento. Livro II de: *Linguagem, cultura e ideologia*. Copenhagen, Issuu, E-Book.Br, 2016. Disponibilizado em <<https://issuu.com/e-book.br/docs/linguagem2>>

Sob o signo do estruturalismo. Livro III de: *Linguagem, cultura e ideologia*. Copenhagen, Issuu, E-Book.Br, 2016. Disponibilizado em <<https://issuu.com/e-book.br/docs/linguagem3>>

O contrato social da linguagem. Livro IV de: *Linguagem, cultura e ideologia*. Copenhagen, Issuu, E-Book.Br, 2016. Disponibilizado em <<https://issuu.com/e-book.br/docs/linguagem4>>

A Linguagem: do idealismo ao marxismo. Livro V de: *Linguagem, cultura e ideologia*. Copenhagen, Issuu, E-Book.Br, 2016. Disponibilizado em <<https://issuu.com/e-book.br/docs/linguagem5>>

Stravinsky: uma poética dos sentidos. Ou a música como linguagem das emoções. Copenhagen, Issuu, E-Book.Br, 2016.

Disponibilizado em <<https://issuu.com/e-book.br/docs/stravinsky>>

Castro Alves e o reino de eros. Copenhagen, Issuu, E-Book.Br, 2016. Disponibilizado em <<https://issuu.com/e-book.br/docs/eros>>

Espaço de convenção e espaço de transgressão. Livro I de *O real em Pessoa*. Copenhagen, Issuu, E-Book.Br, 2016. Disponibilizado em <<https://issuu.com/e-book.br/docs/1.espaco>>

A construção do real como papel da cultura. Livro II de *O real em Pessoa*. Copenhagen, Issuu, E-Book.Br, 2016. Disponibilizado em <<https://issuu.com/e-book.br/docs/2.construcao>>

A poesia como metáfora do conhecimento. Livro III de *O real em Pessoa*. Copenhagen, Issuu, E-Book.Br, 2016. Disponibilizado em <<https://issuu.com/e-book.br/docs/3.poesia>>

O signo poético, ficção e realidade. Livro IV de *Conhecer Pessoa*. Copenhagen, Issuu, E-Book.Br, 2017. Disponibilizado em <<https://issuu.com/e-book.br/docs/4.signo>>

- Do sentido linear à constelação de sentidos.* Livro V de *Conhecer Pessoa*. Copenhagen, Issuu, E-Book.Br, 2017. Disponibilizado em <<https://issuu.com/e-book.br/docs/5.sentido>>
- O Eco da interdição ou O signo arisco.* Livro VI de *Conhecer Pessoa*. Copenhagen, Issuu, E-Book.Br, 2017. Disponibilizado em <<https://issuu.com/e-book.br/docs/6.eco>>
- A poética pessoana: uma prática sem teoria.* Livro VII de *Conhecer Pessoa*. Copenhagen, Issuu, E-Book.Br, 2016. Disponibilizado em <<https://issuu.com/e-book.br/docs/7.poetica>>
- O desatino e a lucidez da criação em Pessoa.* Livro VIII de *Conhecer Pessoa*. Copenhagen, Issuu, E-Book.Br, 2016. Disponibilizado em <<https://issuu.com/e-book.br/docs/8.desatino>>
- Uma utopia em Pessoa: Caeiro e o lugar de fora da cultura.* Livro IX de *Conhecer Pessoa*. Copenhagen, Issuu, E-Book.Br, 2016. Disponibilizado em <<https://issuu.com/e-book.br/docs/9.caeiro>>

Jorge Amado: Da guerra dos santos à demolição do eurocentrismo. Copenhagen, Issuu, E-Book.Br, 2017. Disponibilizado em <<https://issuu.com/e-book.br/docs/amado>>

GUERRA, Guido & SEIXAS. *A Timidez escondida. Um diálogo com Cid Seixas.* Copenhagen, Issuu, E-Book.Br, 2018. Disponibilizado em <https://issuu.com/e-book.br/docs/guido_cid>

Euclides Neto, escritor brasileiro. Copenhagen, Issuu, E-Book.Br, 2018. < <https://issuu.com/cidseixas/docs/euclides-neto>>

Uma viagem Plural: A poética de Fernando Pessoa. Copenhagen, Issuu, E-Book.Br, 2018. Disponibilizado em <<https://issuu.com/cidseixas/docs/folhetim3>>

Cid Seixas é escritor e jornalista. Fundou e dirigiu um dos mais qualificados suplementos literários, o *Jornal de Cultura*, publicado pelo Diário de Notícias. Graduado pela UCSAL, Mestre em Linguística pela UFBA e Doutor em Literatura pela USP. Professor Titular da Universidade Federal da Bahia e da Universidade Estadual de Feira de Santana.

Além de ter colaborado com jornais e revistas, entre os quais *O Estado de S. Paulo* e a *Colóquio*, de Lisboa, assinou, durante cinco anos, a coluna “Leitura Crítica”, no jornal *A Tarde*.

CASTRO ALVES E O REINO DE EROS

POR CID SEIXAS

A moral sexual da cultura romântica, rasgada por contradições e conflitos, é marcada pela tensão entre o delírio do desejo e a expiação de culpas imaginárias. O homem se proíbe a plenitude da experiência, recusando à mulher a condição de parceira na procura lúdica. Só é considerada merecedora do amor romântico a virgem de pureza passiva, enquanto a mulher que não se deixa vencer pelo bloqueio da libido poderá ser, apenas, objeto de desejo saciado no fogo infernal do desprezo.

e-book.br

EDITORA UNIVERSITÁRIA
DO LIVRO DIGITAL